



Matthias Köckert

ABRAHAM

Ahnvater – Vorbild – Kultstifter



Biblische Gestalten

Matthias Köckert
Abraham

Biblische Gestalten

Herausgegeben von
Christfried Böttrich und Rüdiger Lux

Band 31



EVANGELISCHE VERLAGSANSTALT
Leipzig

Matthias Köckert

Abraham

Ahnvater – Vorbild – Kultstifter



EVANGELISCHE VERLAGSANSTALT
Leipzig



Matthias Köckert, Dr. theol., Jahrgang 1944, lehrte zuletzt als Professor für Exegese und Theologie des Alten Testaments an der Humboldt-Universität zu Berlin. Neben Aufsätzen vor allem zur Religionsgeschichte des antiken Israels, zu den Psalmen und zu den Zehn Geboten hat er zahlreiche Arbeiten zu den Vätergeschichten des 1. Mosebuches veröffentlicht.

Bibliographische Information der Deutschen Nationalbibliothek
Die Deutsche Nationalbibliothek verzeichnet diese Publikation in der Deutschen Nationalbibliographie; detaillierte bibliographische Daten sind im Internet über <http://dnb.dnb.de> abrufbar.

© 2017 by Evangelische Verlagsanstalt GmbH · Leipzig

Das Werk einschließlich aller seiner Teile ist urheberrechtlich geschützt. Jede Verwertung außerhalb der Grenzen des Urheberrechtsgesetzes ist ohne Zustimmung des Verlags unzulässig und strafbar. Das gilt insbesondere für Vervielfältigungen, Übersetzungen, Mikroverfilmungen und die Einspeicherung und Verarbeitung in elektronischen Systemen.

Umschlaggestaltung: behnelux gestaltung, Halle/Saale
Satz: Steffi Glauche, Leipzig

ISBN 978-3-374-04765-9
www.eva-leipzig.de

INHALT

Vorwort	11
---------------	----

A. EINFÜHRUNG

1. Die Überlieferung von Abraham und Sara in ihrer Eigenart	17
2. Die Kunst des Erzählens	24
3. Die Geschichten über Abraham und Sara als Ursprungsgeschichte Israels.....	34
4. Die literarische Komposition von 1Mose 11,27–25,11.....	41

B. DARSTELLUNG

1. Von Ur nach Hebron	48
1.1. »Das ist die Geschichte Terachs und seiner Nachkommen.« 1Mose 11,27–32: Von der Menschheit zu dem einen Volk.....	48
1.2. »Gehe aus deinem Land in das Land, das ich dir zeigen werde!« 1Mose 12,1–13,18:	
(1) Von Harran nach Kanaan – ein vielstimmiger Beginn	57
(2) Vom großen Volk zu allen Sippen der Erde (12,1–4a)	60
(3) Vom Land Kanaan zum Land JHWHs (12,6.8–9; 13,1.3–4.18b)	67
(4) Von Kanaan nach Ägypten und zurück (12,10–20; 13,1.3–4).....	71
(5) Im Land – Lot trennt sich von Abraham (13,1–18).....	77

2. In Hebron	84
2.1. »Gesegnet sei Abram vom höchsten Gott!« 1Mose 14: Abraham rettet Lot und gibt dem Priesterkönig von Salem den Zehnten	84
2.2. »Fürchte dich nicht, dein Lohn ist sehr groß.« 1Mose 15: Der versprochene Erbe und das gelobte Land	97
2.3. »JHWH hat mich verschlossen, dass ich nicht gebären kann.« 1Mose 16: Saras Plan, Hagars Flucht und Isaels Geburt	111
2.4. »Ich will dir und deinen Nachkommen nach dir Gott sein.« 1Mose 17: Gottes unzerstörbarer Bund mit Abraham	121
2.5. »Ist denn für JHWH etwas unmöglich?« 1Mose 18–19: (1) Die Abraham-Lot-Erzählung als Grundstock der Komposition	132
(2) Der Besuch der drei Männer bei Abraham und ihr Gastgeschenk (18,1–16)	135
(3) Abraham klagt Gottes Gerechtigkeit ein (18,17–33)	143
(4) Der Besuch der beiden Boten bei Lot und die Folgen (19,1–38)	152
(5) Die Geburt Isaaks (21,1a.6)	161
3. In Gerar und Beerscheba	163
3.1. »Mein Land liegt vor dir; lass dich nieder, wo es dir gefällt!« 1Mose 20,1–18: Abraham und Sara als erste Juden in der Diaspora	165
3.2. »Der Sohn dieser Magd soll nicht mit meinem Sohn Isaak erben!«	

1Mose 21,1–21: Isaaks Geburt, Hagars Vertreibung und Ismaels Rettung	175
3.3. »Gott ist mit dir bei allem, was du tust.« 1Mose 21,22–34: Abraham erwirbt Brunnenrechte in Beerscheba.	186
3.4. »Nach diesen Begebenheiten stellte Gott Abraham auf die Probe.« 1Mose 22,1–19: Abrahams Bewährung und Isaaks Rettung	191
4. In Hebron.	216
4.1. »Gehe in mein Land, dass du aus meiner Verwandtschaft eine Frau für meinen Sohn Isaak holst!« 1Mose 22,20–24; 24,1–67: Wie Gott das Geschick seiner Frommen lenkt	217
4.2. »Dort sind Abraham und seine Frau Sara begraben.« 1Mose 23,1–20; 25,1–11: Ein Grabbesitz für das Ahnpaar (1) Ein mehrstimmiges Ende (2) Abraham kauft eine Grabstätte für Sara (23,1–20) (3) Abraham stirbt alt und lebenssatt (25,1–11).	238 241 249
5. Wie wurde aus den vielen Geschichten die Geschichte von Abraham und Sara?	253
5.1. Zwei Erklärungsmodelle	253
5.2. Kurze Biographie der Abraham- überlieferung (1) Die Abraham-Lot-Erzählung (2) Die vereinigte Vätergeschichte (3) Die priesterliche Konzeption (4) Eine Diskussion um Gottes Gerechtigkeit (5) Nachpriesterliche Erweiterungen	256 257 258 261 264 265

(6) Weitere Umdeutungen in spätpersischer Zeit	267
(7) Diskussionen in der Spätzeit	268
5.3. Wer war Abraham historisch?	270

C. WIRKUNG

1. <i>Vom Ahn der im Lande Verbliebenen zum Vorbild der Gerechten:</i> Abraham und Sara außerhalb des 1Mosebuches	274
1.1. Hes 33,23–29	274
1.2. Jes 51,1–8; Jes 41,8–13; 2Chr 20,7	276
1.3. Jes 29,17–24; Jes 63,7–64,11; Mi 7,18–20	281
1.4. Jos 24; Ps 105; Neh 9	284
1.5. Sir 44,19–21; 1Makk 2,52	288
2. <i>Vom ersten Verehrer des wahren Gottes zum Urbild der Proselyten:</i> Abraham im frühen Judentum	290
2.1. Abraham im Bildprogramm der Synagoge in Dura-Europos	292
2.2. »Unser Vater« und »Vater vieler Völker«	298
2.3. Erster Verehrer des wahren Gottes: <i>Apokalypse Abraham</i>	301
2.4. Bewährter Diener der Tora: <i>Jubiläenbuch</i>	308
2.5. Vorbild an Frömmigkeit und Tugend: <i>Philo, De Abrahamo</i>	316
2.6. Philosoph und Erfinder: <i>Josephus, Antiquitates</i>	324
2.7. Abraham im Midrasch: <i>Bereschit Rabba</i>	332
3. <i>Vom Vater aller, die glauben, zum Zeugen für Jesus Christus:</i> Abraham und Sara im Neuen Testament und in der Alten Kirche	348

3.1. Abraham und Sara bei Paulus	350
(1) Was Hagers und Saras Nachkommen unterscheidet (Gal 4,21–5,1)	350
(2) Abraham als Zeuge für die Rechtfertigung aus Glauben (Röm 4)	355
3.2. Abraham im Brief an die Hebräer	367
3.3. Abraham im Evangelium des Johannes	372
3.4. Origenes, Homilien zum Buch Genesis, 8 (zu 1Mose 22)	380
3.5. Abraham in Ravenna und Rom	390
4. <i>Vorbild eines Gottergebenen für alle Menschen:</i>	
Abraham im Koran	404
4.1. In welcher Welt entstand der Koran?	404
4.2. Der Koran	409
4.3. Abraham im Koran	415
4.4. Ein Beispiel für die Barmherzigkeit des Allmächtigen	418
4.5. Ein Kompromissloser Monotheist	427
4.6. Vollkommen Gott ergeben	435
4.7. Stifter eines neuen Kultes und Urbild eines Muslim	442
 Nachwort	 452
 D. VERZEICHNISSE	
1. Literaturverzeichnis	459
2. Abbildungsverzeichnis	478

VORWORT

Wer mit der S-Bahn durch Berlin fährt erwartet nicht, ausgerechnet hier Abraham zu begegnen, und doch kann er ihn gar nicht verfehlen. Zwischen den Haltestellen Ostbahnhof und Jannowitzbrücke sieht man zur linken Hand ein modernes Industriegebäude. Auf einer hellgrauen Fläche steht in dunklen Buchstaben weithin sichtbar zu lesen:

Nun trat Abraham näher und sprach:

Willst du wirklich den Gerechten mit dem Frevler verderben?
Vielleicht gibt es fünfzig Gerechte in der Stadt.

Diese Sätze aus 1Mose 18,23–24 machen nachdenklich, denn mit ihnen klagt Abraham Gerechtigkeit ein bei Gott. Der ist gerade auf dem Weg nach Sodom. Dort will er prüfen, ob die Stadt wegen der Freveltaten ihrer Bewohner dem Untergang verfallen ist. Geht es in Berlin zu »wie in Sodom und Gomorrha«? Wohin gehöre ich – zu jenen Gerechten oder zu denen, die »mit Blindheit geschlagen« sind (19,11)?

Nicht nur in Berlin stoßen wir in unserem Alltag unerwartet auf Geschichten um Abraham und Sara. Redewendungen mit Anspielungen auf sie finden sich zwar nicht »wie Sand am Meer« (22,17), aber doch zahlreich genug. Autofirmen und Versicherungen werben damit, dass man bei ihnen so sicher aufgehoben ist »wie in Abrahams Schoß« (Lk 16,22¹). Auf der Rieder-

1 Das Bild vom Schoß Abrahams als Ort paradiesischen Heils hat seinen Ursprung im Judentum (TestAbr A 20, 14; vgl. Jub 22,26–23,2).

alp am Aletschgletscher in der Schweiz kann man den »Abrahamschoss« sogar mieten und nächtigt dann in einem komfortablen Ferienhaus. Die Werbetexter haben allerdings nicht bedacht, dass Abrahams Schoß der Ort für die Seligen ist und dass deshalb nur Tote dorthin gelangen können. Wir aber möchten den Abrahamschoß auf der Riederalp doch gern als Lebende und gut erholt wieder verlassen. Im Schlusschoral der Johannespassion von Johann Sebastian Bach singt der Chor:

Ach Herr, lass dein lieb' Engelein
am letzten End die Seele mein
in Abrahams Schoß tragen!

Vieles hat sich im Lauf der Jahrhunderte mit Abraham als literarischer Gestalt verbunden. Beinahe nichts Menschliches ist ihm fremd geblieben. Unerschütterlich vertraute er seinem Gott (15,6) und war doch nicht frei von Misstrauen in der Fremde (20,11). Unverhofftes Glück hat er erfahren (21,1–7), unsagbarer Schmerz hat ihn stumm gemacht (22,3–10):

Abrahams Herz-Sohn-Schrei,
am großen Ohr der Bibel liegt er bewahrt.²

Mit Abraham und Sara stehen in der Bibel auch wir geschrieben. Deshalb werden wir in diesen Texten auch uns begegnen.

2 NELLY SACHS, aus: Landschaft aus Schreien, in: Fahrt ins Staublose – Die Gedichte der Nelly Sachs, Frankfurt am Main 1961, 221–223.

Schon die Bibel enthält nicht nur ein einziges Abrahambild, sondern eine ganze Bildergalerie. Im Zentrum der folgenden Darstellung steht deshalb die Begegnung mit diesen Texten. Die werden teils deutend nacherzählt, teils abschnittsweise in einer eigenen Übersetzung präsentiert. Beim Lesen der biblischen Texte entstehen viele Fragen. Die überzeugendsten Antworten erwachsen häufig aus anderen Texten in der Bibel. Man muss nur die richtigen entdecken. Um Platz zu sparen, kann auf sie meist nur mit Angabe der Bibelstellen verwiesen werden. Deshalb empfiehlt es sich, eine Bibel zur Hand zu haben. Bibelstellen aus dem 1. Mosebuch werden meist nur mit Kapitel und Vers angegeben.

Wenn es dem Verständnis dient, werden hebräische Wörter in einer vereinfachten Umschrift wiedergegeben. Der biblische Gottesname JHWH erscheint dagegen ohne Vokale, aber in Kapitalchen. Er kann – wie im Judentum üblich – als *Adonaj* gelesen werden, was Luther ganz sachgemäß mit »Herr« übersetzt und zur Unterscheidung von allen anderen Herren in Kapitalchen gesetzt hat: HERR.

Die Schreibung der Eigennamen folgt den Loccumer Richtlinien. Im hebräischen Text heißt das Ahn paar zunächst *Abram* und *Saraj*. Erst in 17,5.15 werden sie in *Abraham* und *Sara* umbenannt (dazu s. B 2.4). Um Verwirrung zu vermeiden, werden beide stets mit ihren endgültigen Namensformen genannt; nur die Übersetzung folgt dem Namenwechsel.

Im Rahmen dieser Darstellung muss auf eine Auseinandersetzung mit anderen Meinungen verzichtet werden. In Anmerkungen wird lediglich die wichtigste Literatur abgekürzt genannt, auf die sich die vorliegende Darstellung stützt oder die Anregungen zur Vertiefung bietet. Sie kann im Literaturverzeichnis (D 1.1)

leicht gefunden werden. Mehrfach habe ich eigene ältere Untersuchungen aufgegriffen, ohne das im Text eigens kenntlich zu machen.

In der Darstellung finden sich ab und zu Bilder. Einige stammen aus zeitgenössischen antiken Quellen und erhellen Sachaussagen der Texte. Andere bezeugen eindrucklich, wie sich Künstler aller Zeiten mit den biblischen Texten um Abraham auseinandergesetzt und sie gedeutet haben. Alle Bilder werden jeweils kurz erläutert.

Aus der ungemein reichen Wirkungsgeschichte Abrahams in Judentum, Christentum und Islam, in Literatur, Philosophie und bildender Kunst müssen wegen des beschränkten Platzes wenige Beispiele genügen. In den Verzeichnissen (D 1.2–1.5) werden einige Hilfsmittel genannt.

Vielen habe ich zu danken: Die bahnbrechenden Arbeiten des Freundes und Kollegen Erhard Blum (Tübingen) haben diese Darstellung mehr befördert, als Anmerkungen sagen können. Frau Kollegin Zimmermann (Kiel) hat den Abschnitt zu den neutestamentlichen Texten, Herr Dr. Lehmann (Berlin) den zu den Kirchen in Ravenna und Rom durchgesehen. Den Abschnitt über Abraham im Koran hätte ich ohne Beratung durch Frau Dr. Koloska vom *Corpus Coranicum* (Potsdam) nicht schreiben können. Sie hat mich mit der neueren Koranforschung bekannt gemacht und auch den gesamten Abschnitt kritisch durchgesehen. Ihre hilfreichen Kommentare haben mich vor manchen Irrtümern und falschen Akzenten bewahrt. Fehler habe ich jedoch allein zu verantworten.

Zuletzt danke ich Herrn Kollegen Rüdiger Lux für die Einladung zur Mitarbeit an der Reihe »Biblische

Gestalten« und Frau Dr. Annette Weidhas von der
Evangelischen Verlagsanstalt für ihre Geduld.

Berlin, am 3. Oktober 2016

Matthias Köckert

A. EINFÜHRUNG

1. DIE ÜBERLIEFERUNG VON ABRAHAM UND SARA IN IHRER EIGENART

Über Abraham und Sara lesen wir in der Bibel³, aber auch in zahlreichen Texten des Judentums⁴ und des Christentums⁵ und schließlich im Koran⁶. Sie hängen jedoch alle in unterschiedlicher Weise von der Bibel ab, indem sie diese fortschreiben, entfalten und auslegen. Sie bezeugen die große Wirkung, die jene biblischen Texte ausgelöst haben. Sie setzt sich im Strom der Jahrhunderte fort in literarischen Texten, in Bildern, in der Musik, sogar im Film.⁷ Von der Bibel unabhängige Zeugnisse für Abraham oder Sara gibt es nicht. Ausführlicher berichtet die Bibel von beiden allein in 1Mose 11,27–25,11. Zwar begegnet der Name Abraham noch häufiger, allerdings meist nur in der Aufzählung der drei Ahnväter Abraham, Isaak und Jakob. Ein kurzer Blick auf die vorherrschende Textsorte erhellt die Eigenart jener Überlieferung schnell. Abgesehen von wenigen genealogischen Listen (11,27–32 und 25,1–11), kurzen Notizen (z. B. 12,6–9; 13,1–2) und Reden Gottes an Abraham (z. B. 12,1–3; 13,14–17), finden sich in jenem Abschnitt vor allem Erzählungen.

3 Dazu B und C 1.

4 Eine Auswahl wichtiger Stimmen wird in C 2 vorgestellt.

5 Dazu C 3.

6 Zu Abraham im Koran C 4.

7 Dazu D 1.5.

Deren Eigenart tritt im Vergleich mit Zeitungsnachrichten schnell zu Tage.⁸ Zeitungen sollen möglichst schnell informieren und gekauft werden. Deshalb sind ihre Nachrichten vor allem an den berichteten Ereignissen und an der Bedeutung orientiert, die sie für die gewünschten Leser haben. Ob die Ereignisse tatsächlich geschehen sind, noch dazu so wie berichtet, kann in der Regel nachgeprüft werden. Die Verfallsdauer einer Zeitung ist kurz, denn schon am nächsten Tag gibt es neue Nachrichten. Deshalb werden die Zeitungen des vergangenen Tages als Altpapier entsorgt.

Erzählungen gehören dagegen zu jenen Texten, die – mitunter über viele Jahrhunderte – neue Leser finden und die wir selber oft nicht nur einmal, sondern mehrmals lesen. Das hängt mit ihrer Bedeutung zusammen, die sie für Leser haben. Zwar würden weder Erzählungen überliefert, noch Zeitungen gedruckt, hätten diese keine Bedeutung. Doch unterscheidet sich die Art der Bedeutung bei beiden beträchtlich. Wer, außer Historikern, liest alte Zeitungsnachrichten? Das liegt daran, dass Nachrichten über Ereignisse informieren, die mit ihnen in die Vergangenheit versinken, während Erzählungen an Erfahrungen teilhaben lassen, die immer wieder neu ein Echo bei Lesern hervorrufen. Erzählungen benennen diese Erfahrungen jedoch nicht ausdrücklich, sondern bringen sie indirekt zur Sprache. Sie erzählen von Menschen, die handelnd oder leidend Erfahrungen gemacht und sich dazu verhalten haben. Sie erzählen von der Vergangenheit, beziehen sich aber mit ihr durchaus auf die Gegenwart, ohne von ihr ausdrücklich zu reden.

8 Grundlegend sind die Einsichten von WALTER BENJAMIN und HARALD WEINRICH, die hier aufgegriffen werden.

Um Erfahrungen auf diese Weise mitteilen zu können, muss der Erzähler eine eigene Welt in einem eigenen Zeithorizont erstellen. Diese »erzählte Zeit« unterscheidet sich von der »Zeit des Erzählers« und von der Situation, in der er erzählt. Um die erzählte Zeit mitteilen zu können, brauchen Erzählungen ihrerseits Zeit. Eine Bitte kann auf ein Wort reduziert werden: »Komm!« Eine Nachricht umfasst wenige Zeilen. Eine Erzählung braucht dagegen »Erzählzeit«, um jene Welt aufzubauen, in der die Personen, von denen sie erzählt, Erfahrungen machen.

Dabei wahrt die Erzählung Distanz zwischen der erzählten Zeit und der Zeit ihres Erzählers. Kraft dieser Distanz vermag die Erzählung, Welt zu erschließen. Sie eröffnet den Lesern die Möglichkeit, sich mit den Erfahrungen zu identifizieren, die in ihr verdichtet sind. Lesend erweitert sich unser Horizont; denn im Vorgang des Erzählens oder des Lesens einer Erzählung vollzieht sich ein Austausch von Erfahrungen: »Der Erzähler nimmt, was er erzählt, aus der Erfahrung; aus der eigenen oder berichteten. Und er macht es wiederum zur Erfahrung derer, die seiner Geschichte zuhören.«⁹

Das geschieht freilich weder zwingend noch eindeutig; denn jener Austausch von Erfahrungen hat es stets auch mit der Welt der Leser und mit deren Erfahrungen zu tun. So öffnet die Erzählung stets einen Spielraum mehrerer sinnvoller, wenn auch nicht aller möglichen Deutungen. Darin unterscheidet sie sich von Nachrichten, die auf Eindeutigkeit aus sind. Sie enthält sich auch weitgehend aller Erklärungen und überlässt es dem Leser, sich zu ihr zu verhalten. Darin unterscheidet sie sich vom Kommentar in der Zeitung, der

9 BENJAMIN, *Illuminationen*, 413.

zu einer bestimmten Sicht der Dinge bewegen will. In einer Erzählung wird dagegen der »Zusammenhang des Geschehens ... dem Leser nicht aufgedrängt. Es ist ihm freigestellt, sich die Sache zurechtzulegen, wie er sie versteht, und damit erreicht die Erzählung eine Schwingungsbreite, die der Information fehlt.«¹⁰ Der Mangel an Eindeutigkeit macht ihren Reichtum aus; denn nur so ist sie stets neuer Entfaltung fähig und erschöpft sich nicht in einer Erzählsituation allein. Das ist auch der Grund dafür, dass man von Abraham und Sara immer wieder neu erzählt und sie auf verschiedene Weise in Anspruch genommen hat.¹¹

Aus diesen Einsichten in die Eigenart erzählender Überlieferung ergibt sich eine *erste Folgerung* für den sachgemäßen Umgang mit den Erzählungen über Abraham und Sara: So wenig ich einen Liebesbrief wie einen Sozialhilfeantrag behandeln darf, so unsinnig ist es, eine Erzählung wie Zeitungsnachrichten zu lesen. Jene sind auf eine Wahrheit aus, die an der Tatsächlichkeit des Berichteten orientiert ist. Die kann nachgeprüft und bestätigt oder bestritten werden. Das ist bei einer Erzählung nicht möglich; denn deren Wahrheit hängt nicht an der Tatsächlichkeit der erzählten Welt und der in ihr erzählten Ereignisse, sondern an der Bedeutung, welche die erzählten Erfahrungen für die Leser gewinnen können: »Erzählungen zielen nicht auf das Ja oder Nein der Wahrheit, sondern auf ein Mehr oder Weniger an Relevanz.«¹² Die Frage, ob es Abraham und Sara »wirklich gegeben hat« und ob »tatsächlich« geschehen

10 BENJAMIN, *Illuminationen*, 415.

11 Man sehe nur die Lektüre von 1Mose 12–13 in 20,1–17 und im Genesis-Apokryphon aus Qumran oder die Beanspruchung Abrahams durch Paulus in Röm 4 und durch den Hebräerbrief.

12 WEINRICH, *Narrative Theologie*, 330.

ist, was die Bibel über sie erzählt, geht an jenen Texten völlig vorbei; denn sie verwechselt die biblischen Erzählungen mit Nachrichten. »Wahr ist nicht nur das, was war«¹³ im Sinne dessen, was einmal tatsächlich geschehen ist. »Wirklich wahr« sind die biblischen Erzählungen allemal in dem Sinn, dass sie gewirkt haben und als literarische Kunstwerke immer wieder wirken.

Erzählen ist von Hause aus eine mündliche Kommunikationsform, wie Kinder auch heute noch erfahren, wenn ihre Großeltern ihnen Geschichten erzählen. Aber auch im Alltag besteht ein großer Teil unseres Umgangs miteinander im Erzählen von Geschichten. Dennoch haben wir bisher immer von Lesern gesprochen und dabei stets Texte vorausgesetzt. Das geschah aus gutem Grund; denn die Erzählungen von Abraham und Sara sind uns nur als Texte überliefert, und nur bei den wenigsten lassen sich noch Spuren einer möglichen mündlichen Vorgeschichte aufspüren.¹⁴ Viele wurden von vornherein als Literatur geschaffen. Was mündlich erzählt wird, bleibt hinsichtlich des Wortlauts offen und wird im Wiederholungsfall in Varianten weitergegeben, die nicht zuletzt von den Hörern und von der Erzählsituation abhängen. Ein Text hat dagegen einen fest formulierten Wortbestand. Er ist dadurch von der Zeit seiner Entstehung und den Absichten seines Autors bis zu einem gewissen Grade unabhängig. Ein Text enthält deshalb stets mehr an Sinn und Bedeutung, als sein Autor einst beabsichtigt hat. Je besser der Text ist, desto mehr Möglichkeiten der Deutung und der Aneignung eröffnet er. An Jes 51 oder Röm 4 können wir beispielhaft sehen, dass sich

13 KOENEN, Art. Erzählende Gattungen (AT), 1.1.4, in: www.wiblex.de (2006).

14 S. u. zu 1Mose 12,10–20; 18 und 21,7–21.

die Erzählungen über Abraham und Sara weder in einer einzigen, noch in *einer* Bedeutung ein für allemal erschöpfen. Spätere Leser in neuen Situationen entdecken in ihnen Aspekte, die zuvor am Rande standen, oder verbinden mit dem Ahnpaar ihre Probleme, die bisher bedeutungslos waren.

Die Erzählungen über Abraham und Sara sind wie die meisten biblischen Texte ohne ausdrückliche Informationen über ihre Autoren, ihre Adressaten und ihre Entstehungssituation überliefert worden. Deshalb müssen diese Zusammenhänge erst aus jenen Texten rekonstruiert werden, deren Sinn durch die Rekonstruktion erhellt werden soll. Das hat zu weit auseinander liegenden Deutungen jener Erzählungen in der Forschung geführt.¹⁵ Sie belegen die grundsätzliche Offenheit von Erzählungen für mehr als einen historischen Kontext und Sinnhorizont. Gleichwohl ist deren Zahl begrenzt und keinesfalls beliebig. Die Gestalt des Textes schließt immer auch Deutungsmöglichkeiten aus. Denn Sinn wird eben nicht allein von denen gestiftet, die lesen, er ist vor allem in die konkrete Gestalt des Textes eingeschrieben, die sich nicht zuletzt den Absichten seines Autors angesichts seiner Leser in seiner Zeit verdankt. So erweist sich allein der gegebene Text als sichere Basis für jede Auslegung.

Sollte man dann nicht von vornherein auf die Rekonstruktion der Entstehungsgeschichte dieser Texte und der mutmaßlichen Absichten ihrer Autoren verzichten? Das ist schon deshalb nicht möglich, weil wir im alttestamentlichen Teil der Bibel allermeist nicht Autorenliteratur vor uns haben. Es handelt sich vielmehr um Traditionsliteratur, die im Laufe ihrer Weiter-

15 Einige Hinweise unter B 5.3.

gabe fortgeschrieben und auf vielfältige Weise verändert worden ist, bevor man ihre Wort- und Lautgestalt für den gottesdienstlichen Gebrauch abschließend festgestellt hat. Solange man mit ihrem Wortlaut noch produktiv umgehen konnte, haben sich neue Deutungen vor allem in Zusätzen und mancherlei Veränderungen am Wortlaut der Texte sichtbar niedergeschlagen. So begegnen Abraham und Sara größtenteils nicht in Einzeltexten, sondern in größeren Kompositionen. Auch haben spätere Leser ihre Deutungen, ihre Erwartungen und Hoffnungen in die ihnen vorliegenden Texte hineingeschrieben. Dabei entstanden nicht selten Widersprüche und Spannungen. Diese wurden nicht immer getilgt, sondern in Kauf genommen, um den Reichtum der Überlieferung zu bewahren. Die in der Bibel vorliegenden Texte enthalten also eine »Sinngeschichte«, die an ihnen selbst noch zu erkennen ist – wie die Baugeschichte am Dom zu Köln. Deshalb kann sich die Auslegung nicht allein mit der jetzt vorliegenden Gestalt dieser Überlieferung begnügen. Zu ihrer Würdigung gehört auch der Versuch, deren Geschichte und die in ihr eingeschmolzene Sinngeschichte zu rekonstruieren.

Daraus ergibt sich eine *zweite Folgerung*: Wer Sinn und Bedeutung dieser Überlieferungen verstehen will, muss die Texte wieder in jene Situationen verfolgen, in denen sie einst entstanden: Auf welche Fragen gaben sie damals eine Antwort? Welche Probleme trieben ihre Autoren um? Wozu wollten sie ihre Leser bewegen? Antworten auf diese Fragen sind ohne Hypothesen nicht möglich. Deshalb kann es auch nicht die eine richtige Auslegung geben und schon gar nicht eine für alle Zeiten, sondern nur wahrscheinlichere und weniger wahrscheinliche Auslegungen. Nur ein Schelm behauptet, mehr geben zu können, als er hat.

2. DIE KUNST DES ERZÄHLENS

Wenn Sinn und Bedeutung jener Erzählungen über Abraham und Sara nicht in mutmaßlichen Ereignissen *hinter* der Überlieferung, sondern allein *in* den Erzählungen selbst gefunden werden können, kommt es entscheidend auf deren Gestaltung an, die das Lesen lenkt.¹⁶ Einige Beobachtungen, vornehmlich an 1Mose 12 und 22 gewonnen, schärfen unsere Aufmerksamkeit:

1. Was über das Ahnpaar erzählt wird, muss *des Erzählens wert* und *für die Leser von Bedeutung* gewesen sein, sonst hätte man dergleichen nicht überliefert:

z. B. wie Abraham einst von weither aus Ur in Chaldäa über Harran nach Kanaan kam (11,27–12,5);
oder wie Abraham nach Ägypten zog und es dort zu einigem Reichtum brachte (12,10–20).

Es wäre zudem nicht überliefert worden, wenn es nicht zugleich die Aufmerksamkeit gefesselt und *unterhalten* hätte. Banalitäten erzählt man nicht, wohl aber das Außergewöhnliche im Alltäglichen:

So war es nicht ungewöhnlich, bei den nicht seltenen Hungersnöten nach Ägypten zu ziehen (vgl. 41,57; 43,1; 47,4). Aber dass ein Immigrant wie Abraham in 12,10–20 vor den Pharao gelangt, diesen dann auch noch in Schwierigkeiten bringt und am Ende dennoch Ägypten reicher als zuvor verlassen kann, das überrascht.

16 Klassisch GUNKEL, Genesis, § 3: Kunstform der Sagen der Genesis (S. 27*–56*). Eine hilfreiche Darstellung der wichtigsten Gestaltungsmittel gibt BAR-EFRAT, *Wie die Bibel erzählt*.

Trotzdem fällt die erzählte Welt, so fiktiv sie auch sein mag, nicht aus der Welt heraus, die sich die Leser vorstellen können. Deshalb spiegeln sich in den Erzählungen über Abraham und Sara bis zu einem gewissen Grad die Zeit der Erzähler und deren Absichten wie auch die Lage der ersten Leser wider.¹⁷

2. Der Ereignis- und Handlungszusammenhang muss so erzählt werden, dass ein *Spannungsbogen* entsteht, sonst erlahmt das Interesse. Der Erzähler fällt nicht mit der Tür ins Haus, sondern baut in der *Exposition* zunächst eine Szenerie auf und stellt die Erzählfikturen vor:

Es kam aber eine Hungersnot über das Land. Da zog Abram nach Ägypten hinab, um sich dort aufzuhalten; denn die Hungersnot im Lande war schwer (12,10).

Erst danach kommt die Handlung in Gang. Die führt zu *Komplikationen* oder mündet in einen Konflikt. Diese müssen *angemessen gelöst* werden, bevor die in Gang gesetzte Bewegung zu einem *beruhigenden Abschluss* kommt, der die ausgelösten Emotionen besänftigt und die Erzählung ausklingen lässt:

So zog Abram aus Ägypten hinauf in den Negev, er und seine Frau und alles, was er hatte (13,1).

Man muss jedoch berücksichtigen, dass die Verbindung mit dem gegenwärtigen Kontext häufig zu Veränderungen am Anfang und am Schluss geführt hat. Nicht selten schuf man auch Erzählungen eigens für einen Kontext, der schon vorlag.

17 Dazu B 1.2 (bei 1Mose 12).

3. Die Handlung wird in der Regel *einsträngig erzählt*. Sie bildet eine geschlossene Kette, in der ein Glied am anderen hängt und nur das mitgeteilt wird, was der verfolgten Absicht dient:

Eine Hungersnot veranlasst Abram zur Abwanderung nach Ägypten. – Abram gibt Sara wegen ihrer Schönheit als seine Schwester aus. – Die Kunde von Saras Schönheit dringt bis zum Pharaon. – Der holt Sara in seinen Palast und beschenkt Abram reich.

(Damit wäre die gesamte Abrahamgeschichte schon am Ende, bevor sie überhaupt recht angefangen hat. Deshalb:) Gott greift ein und schlägt den Pharaon mit schweren Plagen. – Der zieht Abram zur Rechenschaft und weist ihn aus.

4. Der Handlungsablauf wird *szenisch gegliedert* dargeboten. Das trägt zur Klarheit bei. Wechsel der Schauplätze und der Personen oder Reden markieren die einzelnen Szenen. In der Regel kommt man mit zwei oder drei handelnden Personen oder Gruppen aus. Die sind häufig als gegensätzliche Typen konzipiert. Stets stehen nur zwei zugleich auf der Bühne. – So gibt sich nach der Exposition die erste Szene in 12,11–13 durch eine Ortsveränderung zu erkennen, der eine Rede Abrahams an seine Frau Sara folgt:

¹¹Als er nahe an Ägypten herangekommen war, sprach er zu seiner Frau Sarai:

Sieh doch, ich weiß, dass du eine schöne Frau bist. ¹²Wenn dich die Ägypter sehen, werden sie sagen: Das ist seine Frau! Sie werden mich umbringen, dich aber am Leben lassen.

¹³Sage doch, du seiest meine Schwester, dass es mir wohl ergehe um deinetwillen und ich deinetwegen am Leben bleibe.

Das zentrale Mittelstück ist gleichfalls durch eine Ortsveränderung hervorgehoben. Es spielt in Ägypten. Aber jetzt überstürzen sich die Ereignisse. Deshalb besteht es nur aus Handlung ohne direkte Rede (12,14–16). Alle Aktionen gehen von den Höflingen und vom Pharaos aus, während die bisherigen Akteure passiv bleiben. Im Zentrum steht stillschweigend Sara. Sie ist Objekt der Blicke und Gegenstand rühmender Rede, sie wird von Pharaos genommen und verschwindet in seinem Harem. Abraham dagegen wird »um ihretwillen«, wie es ausdrücklich heißt, königlich beschenkt:

¹⁴Als nun Abram nach Ägypten kam, sahen die Ägypter, wie überaus schön die Frau war. ¹⁵Auch die Höflinge des Pharaos sahen sie und priesen sie beim Pharaos. So wurde die Frau in den *Palast des Pharaos* gebracht.

¹⁶Abram jedoch erwies er Wohltaten um ihretwillen: Er erhielt Schafe, Ziegen, Rinder und Esel, Sklaven und Sklavinnen, Eselinnen und Kamele.

Die dritte Szene spielt offenbar in jenem Palast. Der Pharaos stellt Abraham in vier anklagenden Sätzen zur Rede. Die erste Szene begann mit einer längeren Rede, in der Abraham seinen Plan auf Kosten Saras entwickelte, während die dazu schwieg. Die dritte Szene endet damit, dass die nur allzu berechtigten Vorwürfe des Pharaos Abraham zum Schweigen bringen:

¹⁷Aber JHWH schlug den Pharaos mit schweren Plagen, und sein Haus, Sarais wegen, der Frau Abrams.

¹⁸Da rief der Pharaos Abram und sprach:

Was hast du mir da angetan?

Warum hast du mir nicht mitgeteilt, dass sie deine Frau ist?

¹⁹Warum hast du gesagt: Meine Schwester ist sie, so dass ich sie mir zur Frau nahm?

Nun, da ist deine Frau, nimm sie und geh!

²⁰Der Pharao entbot seinen Weggenossen Männer; die geleiteten ihn und seine Frau und alles, was er hatte.

Die drei Szenen sind fast vollständig miteinander verzahnt.¹⁸ Lediglich V. 17 steht für sich und ist dadurch als die entscheidende Wende in der Erzählung besonders herausgehoben.

5. Die einzelnen Teile können durch wiederkehrende *Leitwörter* oder wiederholte Wendungen und Sätze miteinander verbunden werden. Die dadurch entstehenden Querbezüge setzen mitunter erhellende inhaltliche Akzente.

In 12,13 soll Sara in Ägypten sagen, sie sei Abrahams Schwester, »dass es mir wohl ergehe um deinetwillen«; 12,16 erzählt, wie der Pharao Abraham »Wohltaten erwies um ihretwillen«. 22,12.16 rufen mit »deinem Sohn, deinem einzigen« die Kette der Appositionen aus dem göttlichen Befehl in V. 2 in Erinnerung. Auf diese Weise werden in V. 12 die Größe des Opfers hervorgehoben und die maßlose Verheißung begründet, die in V. 16–18 auf die bestandene Probe folgt.

Wiederholungen sind ein wirkungsvolles Mittel, um das Erzähltempo zu verändern, um Pausen zu schaffen oder um Emotionen zu wecken:

18 Saras Schönheit (V.12/14), Abrahams Wohlergehen um Saras willen (V.13/16), der Pharao nimmt Sara (V.15/19), Sara als Abrahams Ehefrau (V.12/18), Sara als Abrahams Schwester (V.13/19).

Der quälende letzte Weg zur Opferstätte am Ende der drei Tage enthält in 22,7–8 den einzigen Wortwechsel zwischen Sohn und Vater. Unmittelbar davor und danach heißt es lakonisch: »So gingen beide miteinander« (22,6.8). Diese Bemerkung realisiert erzählerisch den Weg und gibt dabei den Lesern Gelegenheit zum Mitfühlen und Nachdenken.

Wiederholungen begegnen häufig mit Variationen. Die haben meist mehr als nur dekorative Bedeutung:

Mehrmals nennt der Erzähler in 22,3.6.7.9–10 die notwendigen Requisiten für das Opfer, aber in unterschiedlicher und – vom Handlungsablauf geurteilt – in nicht immer logischer, gleichwohl in überlegter Reihenfolge:

V.3 erwähnt als letztes, dass Abraham »das *Holz* für das Brandopfer spaltet«, obwohl er doch schon den Esel gesattelt und seine Burschen sowie Isaak geholt hat. Die gewaltsame Tätigkeit des Spaltens weist auf das Ziel der Reise voraus und lässt keinen Zweifel am Gehorsam Abrahams.

V.6 verteilt die Requisiten so, dass der Sohn das *Holz*, der Vater aber *Feuer* und das *Messer* trägt, das betont am Schluss genannt wird: Jetzt steht alles buchstäblich auf Messers Schneide.

V.7 bringt mit der Frage des Sohnes die innere Dramatik auf ihren Höhepunkt: »Da sind *Feuer* und *Holz*, aber wo ist das *Tier* zum Brandopfer?«

Die V.9–10 kehren die rituelle Abfolge aus dramaturgischen Gründen um: Die Schächtung kann hier wegen des Eingreifens Gottes nicht vor der Darbringung erfolgen. So stehen die Requisiten in einer Abfolge äußerster Zuspitzung: Abraham baut den *Altar*, schichtet das *Holz* auf, *bindet* Isaak, *legt* ihn auf den Altar oben auf das *Holz* und greift nach dem *Messer*, um seinen Sohn zu *schlachten* – jetzt erst, in letzter Sekunde, erschallt der Ruf vom Himmel.

Es empfiehlt sich, gerade das Ungewöhnliche oder Befremdliche nicht zu übergehen, sondern genau zu prüfen.

6. Bei alledem muss der Erzähler die eingeführten Ereignisse, die Personen sowie deren Handlungen und Folgen zu einem *geeigneten Abschluss* bringen, so dass die Erzählung am Ende als ein sinnvolles Ganzes wahrgenommen werden kann. Erzählzüge, die für die Handlung wesentlich sind, aber nicht zu einem sinnvollen Abschluss gebracht wurden, halten die Erzählung offen und lassen die Leser eine Fortsetzung erwarten.

So kann die Erzählung 1Mose 18,1–16a nicht schon nach der Bewirtung in V. 8 enden. Von einem Besuch, der so außergewöhnlich eingeführt wird, erwartet man mehr, als dass die Gäste nach dem Essen einfach aufstehen und gehen. Deshalb folgen sogleich V.9–15. Aber die unerwartete Ankündigung eines Sohnes für das Greisenpaar weckt neue Spannung. Die Leser von 18,1–16a erwarten wenigstens eine Nachricht, dass der angekündigte Sohn nun auch geboren wird. Deshalb kommt der in 18,10–15 aufgebaute Spannungsbogen erst in 21,1–7 zum Abschluss.

Einzelheiten, die in einer Erzählung keine Funktion haben, oder Erzählzüge, die in ihr nicht zum Abschluss gebracht werden, lassen spätere Bearbeitung vermuten, die damit neue Bezüge herstellt und andere Akzente setzt.

7. Der Erzähler muss *konzentrieren und raffén*, indem er aus der Fülle der Einzelakte und Details die auswählt, die seinen Absichten entsprechen, diese gewichtet und in eine sinnvolle Abfolge bringt. Anderes wiederum muss er *entfalten und detailliert präsentieren*, damit die Erzählung lebt und der Leser konkrete An-

schauung gewinnt. Dabei kann die erzählte Zeit auf wenige Worte schrumpfen oder sich dehnen:

Neun Monate Schwangerschaft verdichten sich in 21,2 auf einen Satz: »Sara wurde schwanger und gebar Abraham einen Sohn.«

Die dreitägige Wanderung zum Ort des angewiesenen Opfers erscheint in 22,4 nur indirekt im Rückblick: »Am dritten Tage blickte Abraham auf und sah den Ort von ferne.«

Was sich während dieser drei Tage ereignet haben mag, bleibt unerwähnt. Umgekehrt erzählen 22,9–10 minutiös, was Abraham tut, nachdem er mit seinem Sohn dort angekommen ist:

⁹Als sie zu der Stätte kamen, die Gott ihm gesagt hatte, baute Abraham dort einen Altar und schichtete das Holz auf. Er band Isaak, seinen Sohn, und legte ihn auf den Altar, oben auf das Holz.

¹⁰Abraham streckte seine Hand aus und nahm das Messer, um seinen Sohn zu schlachten.

Der letzte Satz lässt wie in einer Zeitlupe die erzählte Zeit mit der Erzählzeit zusammenfallen. Das innere »Tempo« der erzählten Zeit verläuft also nicht gleichmäßig wie das Ticken einer Uhr, sondern kann sich beschleunigen oder bis zur Unerträglichkeit verlangsamen.

8. Der Erzähler beherrscht die *Kunst des Weglassens*. Das betrifft vor allem Requisiten und ausdrückliche Charakterisierungen. Er beschränkt sich auf das, was für seine verfolgte Absicht wesentlich ist. Dann aber kann er wie in 22,2 durchaus auch wortreich werden:

Nimm doch deinen Sohn, deinen einzigen, den du lieb hast, Isaak, und geh ...

Diese Kette von Appositionen bringt das innere Verhältnis vom Vater zum Sohn stärker zur Geltung als die Beschreibung von Gefühlen. Überhaupt werden Personen und ihre Empfindungen sehr selten und dann karg, aber treffend beschrieben. Seelengemälde sucht man vergebens.

Was in Abraham während jener dreitägigen Reise vorgegangen ist, was Isaak gedacht hat und wie ihm zumute war – 1Mose 22 verrät davon nichts.

Als Sara die Vertreibung Hagers und ihres Sohnes fordert, heißt es in 21,9 immerhin: »Das missfiel Abraham sehr wegen seines Sohnes.«

Manchmal lassen ein Zwiegespräch oder eine Rede die Empfindungen der Personen aufblitzen, meist aber nur indirekt wie in 22,7–8:

⁷Isaak sprach zu Abraham, seinem Vater:

Da sind das Feuer und das Holz, aber wo ist das Tier zum Brandopfer?

⁸Abraham sprach:

Gott wird sich das Tier zum Brandopfer ansehen, mein Sohn.

Weil kaum beschrieben wird, was die Personen empfinden, eröffnen sich den Lesern Möglichkeiten, diese Leerstellen mit ihrer Phantasie auszufüllen.

9. Der Charakter einer Person zeigt sich in dem, was sie tut oder sagt. Dabei werden Reden meist an Höhepunkten und sparsam eingesetzt. Die Zunahme von Reden, Selbstgesprächen oder Reflexionen gegenüber

den erzählten Ereignissen und Handlungen, aber auch Rückblenden und nachholendes Erzählen sind Zeichen späterer Zeiten, wie man an einem Vergleich von 1Mose 12 mit 20 sehen kann. Noch weiter geht 1Mose 15, das aus mehreren Gottesreden mit kurzen Einwüfen Abrahams und einem nur noch dünnen Erzählgerüst besteht. Auch 1Mose 17 enthält fast nur noch Gottesreden. Der lehrhafte Disput über Gottes Gerechtigkeit in 18,22b–33a erinnert mit seinem auf zwei Halbverse geschrumpften erzählenden Rahmen nur noch von Ferne an eine Erzählung.

Aus diesen Beobachtungen ergibt sich als *dritte Folgerung* für eine sachgemäße Lektüre: Nur wer die individuelle Gestalt eines Textes so genau wie möglich wahrnimmt, wird der Absichten ansichtig, die der Text verfolgt. Das sparsame und indirekte Erzählen verleiht jeder Einzelheit ein umso größeres Gewicht. Deshalb empfiehlt es sich, nach dem Sinn jedes Details zu fragen; denn fast alles in einer Erzählung hat eine Bedeutung, auch wenn diese nicht so gleich erkennbar ist. Nicht weniger Aufmerksamkeit verdienen die »Temposchwankungen« einer Erzählung, weil durch sie Unwichtiges von Wichtigem unterschieden wird. Hilfreich ist es, die Erzählungen im eigenen Kopf auf die Bühne zu bringen: Wo finden die Ereignisse statt? Welche Figuren treten wann auf? Wie begegnen sie einander? Welche Requisiten werden gebraucht?

3. DIE GESCHICHTEN ÜBER ABRAHAM UND SARA ALS URSPRUNGSGESCHICHTE ISRAELS

Lassen die sehr verschiedenartigen Überlieferungen von Abraham und Sara über die Vielfalt ihrer je eigenen Bedeutung hinaus eine Perspektive erkennen, in der sie gelesen werden sollen?

Angesichts der Konzentration der Überlieferung auf Abraham als Hauptperson mag man zunächst an eine *biographische Perspektive* denken. Die Überlieferung beginnt mit dem Vater, dem Abraham sein Leben verdankt, und mit den nächsten Verwandten in Ur (11,27–28), wo er auch Sara zur Frau nimmt. Sie endet mit seinem Tod und Begräbnis in einer Grabhöhle bei Hebron (25,7–10). Sein Lebensweg wird als Kette von Wanderungen erzählt, zuerst aus der Heimat Ur über Harran in das ferne Land Kanaan und Ägypten, sodann innerhalb Kanaans mit den Hauptstationen Hebron, Gerar und Beerscheba, bevor erst Sara und dann er bei Hebron begraben werden. Was in diesem Rahmen erzählt wird, lässt jedoch vieles vermissen, was wir von einer Biographie erwarten. Dazu gehören seine Kindheit, Jugend und besten Mannesjahre. Als er Harran verließ, war er immerhin schon 75 Jahre alt (12,4). Wie sah er aus? Was hat ihn beeinflusst? Wodurch wurde er, was er war? Wir vermissen alles, was man als innere Entwicklung bezeichnen könnte, und erst recht deren Verknüpfung mit seinem äußeren Lebensgang. Wir erfahren zwar allerlei Bemerkenswertes, man denke nur an den Besuch Himmlischer vor seinem Zelt bei Hebron oder an seine Erlebnisse in Ägypten, aber ihr innerer Zusammenhang erschließt sich nicht ohne weiteres. Schreibt so ein Biograph? Wir lesen, dass er sein Leben als Wanderhirte fristet und dass er es zu einigem Reichtum gebracht hat, aber seine Wanderun-

gen hin und her im Lande ähneln eher Reisen zu bedeutungsvollen Orten als der Wanderweide eines Kleinviehnomaden. Manche Texte zeichnen ihn als einen zwielichtigen Gesellen, der z. B. um seines Vorteils willen bereit ist, seine Frau preiszugeben (12,10–20). Andere lassen ihn als einen Schwächling erscheinen, der unangenehme Entscheidungen seiner Frau überlässt (16,6). Präsentiert man so einen Helden, den man als Vorbild empfehlen möchte? Ein spezifisch biographisches Interesse lässt sich jenen Texten offensichtlich nicht entnehmen.

Zweifellos erzählen 1Mose 11–25 Geschichten, erzählen sie aber auch *Geschichte* in dem Sinn, den wir damit verbinden? Bis auf 1Mose 14 fehlt jeder Versuch, Abraham in einen größeren historischen Rahmen zu stellen. Er zieht zwar nach Ägypten und kommt sogar zum Pharao, aber der hat keinen Namen. Eine Schilderung der Zeit und der politischen Umstände, in denen Abraham lebte, suchen wir vergebens. Zwar werden hin und wieder Orte genannt, die auch aus außerbiblichen Quellen bekannt sind, aber mehr als deren Namen erfahren wir kaum. Es kommt nicht von ungefähr, dass sich aus dem Material jener Geschichten kein historisches Bild von der Zeit Abrahams gewinnen lässt, sondern allenfalls einige Impressionen der Zeit jener Erzähler. Schon Julius Wellhausen bemerkt: »Diese spätere Zeit wird hier, nach ihren inneren und äußeren Grundzügen, absichtslos ins graue Altertum projiziert und spiegelt sich darin wie ein verklärtes Luftbild ab.«¹⁹ Was erzählt wird, hat zwar durchaus mit Geschichte zu tun, wie wir noch sehen werden, aber Geschichtsschreibung ist das nicht.

19 WELLHAUSEN, Prolegomena, 316.

Textgemäßer erscheint es dagegen, sie als *Familiengeschichten* zu bezeichnen.²⁰ Denn ihr Horizont reicht über die Großfamilie nicht hinaus. Gleich zu Beginn werden ihre für den Fortgang der Abrahamgeschichten wichtigsten Glieder vorgestellt (11,27–32). Wie ein roter Faden zieht sich der unausgesprochene Wunsch des kinderlosen Paares nach einem Sohn von 11,30 über 15,2–5 und 16,1–4, bis er in 21,1–7 auf wunderbare Weise in Erfüllung geht. Andere Geschichten beziehen Verwandte ein, erzählen aber von ihnen stets in einer Perspektive auf Abraham wie bei der Trennung Lots von Abraham in Kap. 13. Selbst die Geschichte der Familie Lots in Sodom (19,1–36), in der Abraham lediglich am Rande erscheint (V.27–29), wird als Kontrast zu der Abrahams in 18,1–15 erzählt. Es handelt sich in der Tat um Familienerzählungen. Allerdings ist damit nur ihre Szenerie beschrieben und weder etwas über ihren Ursprung gesagt,²¹ noch ihre Bedeutung erfasst. Die geht deutlich über den Horizont der Familie hinaus.

Weil der Sohn ausgesprochener oder stillschweigender Zielpunkt jener Überlieferungen ist, hat in ihnen nicht nur Abraham, sondern auch Sara eine tragende Rolle. Aber das Thema *Sohn* ist nicht nur für Abraham und Sara von Bedeutung, denn es eröffnet eine genealogische Linie, die von Abraham über Isaak zu Jakob führt, dem Vater der zwölf Stämme Israels. Insofern sind von Anfang an Abraham und Sara als Ahn paar *Is-*

20 WESTERMANN, *Arten*, 61–66; Genesis, 116ff.; ALBERTZ, *Frömmigkeit*, 77–81, 165f.

21 Ihre Herkunft aus einer nomadischen vor-israelitischen Gesellschaft, die noch dazu nur aus einzelnen Familien ohne verbindende Strukturen bestanden habe (in der Antike unwahrscheinlich), lässt sich damit nicht erweisen; denn die Familie war zu allen Zeiten der Grundbaustein jeder Gesellschaft.

raels im Blick. In ihnen ist vom Ursprung Israels die Rede, ihre Geschichte ist wesentlich *Ursprungsgeschichte*. Nur deshalb kann Jes 41,8 die in die Verbannung geführten Judäer als »Same Abrahams« ansprechen und Jes 51,2 seine Jerusalemer Leser in der Perserzeit aufrufen:

Blickt auf Abraham, euren Vater,
und auf Sara, die mit euch in Wehen liegt!²²

Mit dieser Ausrichtung auf Israel ist eine *Völker-Perspektive* verbunden.²³ Schon der Beginn mit der Genealogie Terachs in 11,27–32 stellt dafür die nötige Lesebrille bereit. Terach hat drei Söhne: Abraham, Nahor und Haran. Abraham nimmt Sara zur Frau; beide werden über Isaak (21,1–7) nicht nur zu Ahnen *Jakob-Israels*, sondern auch zu Ahnen der *Edomiter* (25,21–26). Aus der Verbindung Abrahams mit Saras Sklavin Hagar wiederum entstammt Ismael (16,1–15), der Ahn *nordwestarabischer* Gruppen (25,12–17). Schließlich nimmt sich Abraham nach Saras Tod Ketura zur Frau; dieser Verbindung verdanken sich *südarabische* Völkerschaften (25,1–6). Im genealogischen Gerüst spielen auch die Brüder Abrahams eine wichtige Rolle. Über Nahor erfahren wir nur, dass er Harans Tochter Milka zur Frau nimmt. Von beiden lesen wir erst wieder in 22,20–24; ihr dritter Sohn erscheint dort als Ahnvater der *Aramäer*. Abrahams jüngster Bruder Haran wiederum ist der Vater Milkas und Lots, des Neffen Abrahams. Der wird in 19,30–38 zum Ahnvater der *Moabiter* und *Ammoniter*. Auf diese Weise werden alle semitischen Völ-

22 Zu diesen Texten C 1.

23 BLUM, *Komposition*, bes. 482–491; KÖCKERT, *Vätergott*, 307–311; GESE, *Komposition*, 39f.

ker Syriens, die im Übergang zur Eisenzeit erstmals die Bühne der Geschichte betreten, mit Abraham in verwandtschaftliche Verbindungen gebracht und damit in ein Verhältnis zu Israel gesetzt.²⁴

Welche Interessen leiten diese Verhältnisbestimmungen in der Abrahamüberlieferung? Die zentrale Linie läuft von Abraham über Isaak zu Jakob. Damit wird allein Isaak als legitimer Erbe Abrahams und Saras herausgehoben. Nur er bleibt im Land, Ismael dagegen lebt außerhalb des Landes Kanaan (16,12; 21,21; 25,18); und die Söhne der Ketura schickt Abraham aus dem verheißenen Land weg (25,6). So ist schon das genealogische Gerüst ganz auf Abraham-Isaak-Jakob-Israel ausgerichtet, während die anderen Völker zu Seitenlinien gehören, die von jener Hauptlinie abzweigen.

Zwar sind antike Genealogien²⁵ nicht einfach Widerspiegelungen biologischer Verwandtschaft, sondern immer auch Produkte sozialer Konstruktion und deshalb wandelbar.²⁶ Aber die auf ihr beruhende völkergeschichtliche Perspektive gehört nicht zu den Zutaten, mit denen die Überlieferung über Abraham, Isaak und Jakob und deren Frauen erst nachträglich übermalt worden wäre. Sie ist ihrer Textur schon als Grundmus-

24 Lediglich die Philister fehlen im genealogischen System, aber die waren auch keine Semiten und kamen von außen nach Palästina. Auch die Erzählung 21,22–34 kennt kein verwandtschaftliches Verhältnis zu den Philistern, wohl aber ein vertragliches.

25 Zu den Genealogien und deren Funktionen in der Antike und im 1. Mosebuch vor allem HIEKE, *Genealogien*, 2003.

26 So erscheint beispielsweise Aram in der Völkertafel 10,22 als direkter Sohn Sems, in 22,20 dagegen als Sohn Kemuels und Enkel Nahors. Die Namen der Söhne der Ketura (25,1–4) und der Ismaels (25,12–18) begegnen in Jes 60,6–7; Jer 25,23; Ez 27,21–22 vermischt. Die Verwandtschaftsverhältnisse sind häufig fiktiv, real sind dagegen die jeweils durch sie geordneten Beziehungen.

ter eingewoben. So zielt die ältere Abraham-Lot-Erzählung auf die Entstehung Israels und die seiner östlichen Nachbarn. Sie ist mit einer eindeutigen Wertung verbunden: Während sich Abrahams Nachkommen einem Gastgeschenk Himmlischer verdanken (18,1–16), gehen Moab und Ammon aus einem Inzest hervor (19,30–38). Auch die Ankündigung der Geburt Ismaels hat im Zusammenhang von 16,11–12 eine völkergeschichtliche Pointe, endet sie doch mit einem Stammesspruch. Nicht anders verhält es sich mit den Erzählungen von Jakob und Esau oder von Jakob beim Aramäer Laban; denn auch dort gehört jene völkergeschichtliche Perspektive zur Substanz der ältesten Überlieferung. Ohne die vom Thema *Sohn* beherrschten Erzählungen, die auf Isaak hinauslaufen, würde die Abrahamgeschichte in sich zusammenfallen. Nicht besser erginge es der Jakobgeschichte ohne ihre Bezüge zu Isaak und Rebekka, zu Jakobs Bruder Esau und zu Rebekkas Bruder Laban. Die Reihe Abraham-Isaak-Jakob hatte sicher eine Vorgeschichte, aber diese ist nicht mehr aus den Texten rekonstruierbar. Die setzen vielmehr die genealogische Linie immer schon voraus. Die Abfolge der drei Ahnen ist also nicht erst nachträglich geschaffen worden, um die verschiedenen Überlieferungskreise miteinander zu verbinden.²⁷

In den Erzählungen von Israels Ahnen geht es wie in den Genealogien in erster Linie nicht um Schicksale von Individuen, sondern um die Ursprünge Israels im Kreis seiner Nachbarn. Beide beantworten, wenn auch auf verschiedene Weise, dieselben Fragen: Wie wurde

27 So mit Recht BLUM, *Komposition*, 483–491 (mit Überlegungen zur Funktion von Genealogien im Leben eines antiken Volkes in der Antike), und GESE, *Komposition*, 51, gegen NOTH, *Überlieferungsgeschichte*, 232ff.

Israel zu einem Volk? Wie kam es zu seinem Land? In welchem Verhältnis steht es zu seinen Nachbarn? Von seinen Ursprüngen in grauer Vergangenheit erzählt man um seiner Gegenwart willen, um sich seiner Identität zu vergewissern, um Besitzstände zu rechtfertigen oder um Ansprüche zu legitimieren. Weil der Ursprung von Völkern in einem genealogisch strukturierten Denken nur in Geschichten von Ahnvätern und Ahnmüttern als den ersten Familien erzählt werden kann, nötigt die völkergeschichtliche Perspektive zum Erzählen von einzelnen Familien. Im Ahnpaar ist also immer schon das Volk gegenwärtig. Sein Schicksal ist das des Volkes. Allerdings lassen sich diese Ursprungsgeschichten Israels in seinen Ahnen nicht als detaillierte Widerspiegelung der Völkergeschichte lesen, handelt es sich doch um Erzählungen, nicht um Allegorien oder nachträgliche Verschlüsselungen geschichtlicher Vorgänge in ihren Einzelheiten.

Aus der Einsicht in das Wesen jener Geschichten als Ursprungsgeschichte Israels ergibt sich als *vierte Folgerung*: Alle Versuche, aus jenen Geschichten eine biographische Skizze der Ahnen Israels oder ein farbiges Historienbild ihrer Zeit zu gewinnen, gehen an Sinn und Bedeutung jener Texte vorbei. Das gilt auch für Versuche, die Einzelzüge jener Ursprungsgeschichte als ein Protokoll einzelner historischer Vorgänge enträtseln zu wollen. Dagegen kommt es darauf an, in diesen Texten die Bezüge auf das Leben jener Gemeinschaft zu entdecken, die sich zu allen Zeiten der Überlieferungsgeschichte jener Texte als »Israel«²⁸ oder eines seiner

28 Diese Texte sind schon auf der ältesten noch erkennbaren Stufe ihrer literarischen Überlieferung Zeugen eines gesamtisraelitischen Bewusstseins sowohl im Südreich Juda (die Geburt Isaaks als Ziel der Abraham-Lot-Erzählung in 18,9–15; 21,1a.6)

Segmente verstand; denn diese Texte, ihre Fortschreibungen und Bearbeitungen wurden geschrieben, um Antworten auf die Fragen zu finden, die jene Erzähler und deren Leser bewegten.

4. DIE LITERARISCHE KOMPOSITION VON 1MOSE 11,27–25,11

Die Geschichten von Abraham und Sara stehen nicht am Anfang der Bibel. Zuvor erzählt sie davon, wie Gott Himmel und Erde erschuf und das, was sie erfüllt (1Mose 1–11). Man nennt diesen ersten Hauptteil »Urgeschichte«. Denn er erzählt von dem, »was niemals war und immer ist«²⁹, und spricht damit von dem, was immer und überall gilt. Mit den Söhnen Noahs und den Völkern der Menschheit, die von ihnen stammen, ragt die Urgeschichte jedoch schon in die Geschichte hinein, in den Raum dessen, was einmal war. Ging es zunächst um die Welt als ganze und um die Menschheit insgesamt, so nimmt die Genealogie Sems in 11,10–26 nur noch diesen Menschen und seine Nachkommen in den Blick und führt im Zeitraffer von Sem durch die Jahrhunderte zu Terach. Der Abschnitt 11,27–32 verengt den Blick noch einmal auf Terach und lässt in Zeitlupe das verwandtschaftliche Geflecht dieser einen Familie erstehen. Von den drei Söhnen Terachs rückt fortan nur noch der eine, Abraham, mit den Seinen ins

als auch im Nordreich Israel (die Geburt der Söhne Jakobs in 29,31–30,24). Zu den damit verbundenen Problemen BLUM, *Komposition*, 69–79, 190–203, und zuletzt WEINGART, *Stämmevolk*.

29 Nach einer Definition des Mythos im 4. Jh. n. Chr. von Salustios, *De diis et mundo* 4,9 (bei KLAUCK, *Umwelt*, 82).

Scheinwerferlicht. In elf Kapiteln eilt die Bibel von der Erschaffung der Welt und der ersten Menschen bis zu Abraham und Sara und zählt von Adam bis Noah und von Sem bis Abraham zweimal zehn Generationen. Für die drei Generationen der Ahnen Israels jedoch nimmt sie sich Zeit: Von Abraham mit seinem Sohn Isaak handeln 11–25; um Isaak mit seinem Sohn Jakob geht es in 25–36. Am Ende des 1. Mosebuches verengt sich der Blick ein letztes Mal: In 37–50 steht von Jakobs Söhnen Joseph im Zentrum.

<i>Urgeschichte</i>	<i>Abraham</i>	<i>Jakob</i>	<i>Josef</i>
1–11	11,27–25,18	25,19–36,43	37–50

Abb. 1: Aufriss des 1. Mosebuches

Ein Paukenschlag eröffnet den zweiten Hauptteil des Buches, der Abraham und Sara gilt: Gott selbst ergreift in 12,1–3 wie bei der Schöpfung das Wort und setzt mit diesem einen Menschen eine neue Geschichte in Gang. Seine Rede richtet sich an Abraham, aber sie gilt in ihm Israel. Ihr Horizont reicht weit über die Abrahamgeschichten hinaus.³⁰ Deren Erzählweise unterscheidet sich von denen der Jakobgeschichten. Während diese als ein dramatischer Zyklus komponiert sind, in dem eins aus dem andern folgt und alles eng miteinander verwoben ist,³¹ stehen in der Abrahamüberlieferung die Szenen und Erzählungen oft nur lose verbunden nebeneinander wie Perlen auf einer Schnur.³²

Zwei für Israel fundamentale Themen halten sie zusammen: das Land und die Nachkommen. Beide be-

30 S. u. B 2.

31 Dazu BLUM, *Komposition*, 5–270.

32 Eine narrative Analyse gibt SKA, *Essay*.

herrschen die verheißenden Gottesreden. Sie sind so miteinander verbunden, dass Gott das Land stets den Nachkommen zuspricht.³³ Davon wird die aus 12,1b erwachsende Frage, *welches* Land gemeint sei, mit dem Hinweise auf »dieses Land« schon in 12,7, spätestens aber mit dem Rundblick in 13,14–17 beantwortet. Die Frage nach den Nachkommen stellt sich in der Ursprungsgeschichte eines Volkes naturgemäß als Frage nach dem *Sohn als Erben*. Um ihn kreisen größtenteils die Erzählungen. Diese Frage bleibt lange offen. Zunächst stellen sich keine Nachkommen ein (11,27–16,3). Dann führt Saras Versuch, das Problem mit ihrer Sklavin Hagar als Leihmutter zu lösen, zu neuen Problemen (16,4–15). Nachdem Sara endlich auf wunderbare Weise (18,1–15) doch noch einen Sohn geboren hat (21,1–7), gibt es auf einmal zwei Anwärter auf das Erbe (21,8–22). Nach Ismaels Vertreibung ist es schließlich Gott selbst, der Abraham auf die Probe stellt und dadurch den einzigen verbliebenen Sohn gefährdet (22,1–19). Selbst in 12,10–20 und 20,1–18, wo das Ehepaar allein im Zentrum zu stehen scheint, geht es um den Sohn, obwohl er noch gar nicht geboren ist.³⁴ Die Erzählspannung erwächst also stets am Thema Nachkommen in Gestalt des Sohnes, dem als legitimem Erben »dieses Land« zukommt. Sie durchzieht die gesamte Abrahamgeschichte vom Anfang bis zum Ende. Als erste verlassen Lot (13,2–13) und mit ihm Moab und Ammon das Erbland (19,30–38), darauf folgen Ha-

33 Vgl. 12,7; 13,15; 17,8; 24,7. Auch wo das Land nur »dir«, nicht »deinen Nachkommen« zugesprochen wird wie in 13,17; 15,7, ist im Ahn das Volk gemeint.

34 Beide Male bewahrt das Eingreifen Gottes das Ahn paar davor, die erhaltene Verheißung eines eigenen Sohnes selbst zu verspielen.

gar und Ismael (21,8–21), zuletzt die Söhne seiner Nebenfrauen (25,1–6). Am Ende heißt es lapidar: »Abraham gab alles, was er hatte, Isaak.« Jetzt kann Abraham sterben; davon berichtet 25,8.

Der geographische Aufriss markiert drei Abschnitte:³⁵

<i>von Ur über Harran nach Hebron</i>	<i>in Gerar und Beerscheba</i>	<i>in Hebron</i>
11,27 – 19,38 21,1–7	20,1 – 22,19	22,20 – 25,11

Abb. 2: Geographischer Aufriss der Abrahamerzählung

Der *erste Abschnitt* (11,27–19,38; 21,1–7) führt Abraham und Lot vom südbabylonischen Ur ins Land. Während Abraham im Land bleibt und sich bei *Hebron* niederlässt, verlässt Lot das Land und zieht nach Sodom. Der gesamte erste Abschnitt zielt auf die Geburt Isaaks und die von Moab und Ammon. Die Frage nach den Nachkommen Abrahams und danach, wem das Land gehört, bewegt – wenn auch auf verschiedene Weise – alle Stücke. Nur Kap. 14 fällt aus dem Rahmen, ist aber durch die Rettung Lots eingebunden.

Im *zweiten Abschnitt* (20,1–22,19) lebt Abraham mit Sara zunächst in *Gerar*, dann aber in *Beerscheba*, einem Ort am Südrand Palästinas. Der Zusammenhang legt durch mehrere Hinweise nahe, dass das Ahn paar sich seit 21,1 dort aufhält, obwohl die Geburt Isaaks nicht ausdrücklich lokalisiert wird: Hagar irrt in der Wüste von Beerscheba umher (21,14), der Vertrag mit dem Philister (!) Abimelech zielt in der gegenwärtigen Ge-

35 Detaillierte Gliederungen bieten COATS, *Genesis*, 97–102, und RENDSBURG, *Redaction*, 28–29; die konzentrischen Entsprechungen überzeugen allerdings nicht immer.

stalt von 21,22–34 auf das Besitzrecht an Beerscheba, dem »Schwur- und Siebenbrunnen«, und Abraham kehrt mit Isaak und den beiden Knechten nach bestandener Probe dorthin zurück (22,19). Der gesamte zweite Abschnitt unterscheidet sich beträchtlich vom ersten.³⁶ Abraham hält sich durchweg im Negev oder an dessen Rand auf. Der Erzählstil zeigt deutlich Anzeichen einer jüngeren Zeit. Bis auf die Geburt Isaaks (21,1–7) und die Geschichte von der Erprobung Abrahams (22,1–19) sind alle anderen Stücke jüngere Versionen von Erzählungen, deren ältere Fassungen man in 12,10–20 und 26,1–3a.6–11, in 16,1–16 und in 26,12–33 lesen kann. Da die Erzählungen in 1Mose 20–22 mehrere Eigentümlichkeiten teilen, erscheint der zweite Abschnitt wie die umfängliche Erweiterung der Abrahamgeschichte anlässlich ihrer »bearbeiteten und verbesserten Neuauflage«.³⁷ Der Bearbeiter hat seine Erweiterung durch die Geburtsnotizen 21,1–7 mit dem ersten Teil verknüpft.

Im *dritten Abschnitt* (22,20–25,11) befindet sich das Ahnpaar wieder in der Flur von *Hebron*. Ein erster thematischer Bogen lenkt den Blick auf die nächste Generation; denn die Genealogie der Nachkommen Nahors in 22,20–24 bereitet mit Rebekka, der Tochter Betuels und Enkeltochter Milkas, die Brautwerbung für Isaak in 24,1–67 vor. Ein zweiter Bogen schließt die Geschichten von Abraham und Sara ab. Er erzählt vom Tod Saras, von der geschickten Verhandlung Abrahams um den Erwerb eines Erbgrabs in der Flur von Hebron und von ihrer Bestattung dort (23,1–20) sowie von Tod und Bestattung Abrahams in diesem Grab

36 KESSLER hat sie zusammenfassend beschrieben (Querverweise, 80–92).

37 Vgl. ALBERTZ, *Exilszeit*, 204–206; KRATZ, *Komposition*, 264.

(25,8–9). Beide Bögen sind miteinander verschränkt: Der Hinweis des Knechts in 24,65, Isaak sei sein Herr, setzt schon Tod und Bestattung Abrahams aus 25,8–9 voraus, während 24,67 den Tod Saras aus 23,1–20 kennt. Am Ende findet Abraham vor seinem Tod alle Kinder ab, die seine Nebenfrauen geboren haben, und schickt alle etwaigen Miterben aus dem Land. Damit wird auch der dritte Abschnitt unter die Leitfrage gestellt, wer als legitimer Erbe des Landes in Frage kommt: Isaak, der einzige Nachkomme Abrahams *und* Saras.³⁸

Die drei Abschnitte werden am Anfang und am Ende von genealogischen Notizen *gerahmt*. Die Eröffnung mit 11,27–32 stellt Abrahams Verwandtschaft vor und damit die meisten Erzählfiguren, die nicht nur in den drei Abschnitten der Abrahamüberlieferung eine Rolle spielen, sondern auch in der Isaak-Jakobüberlieferung. Sie gibt mit Israels Ursprung im Kreis seiner Nachbarn die entscheidende Leseperspektive für die Abrahamüberlieferung vor. Der genealogische Abschluss mit Abrahams Alter, Tod und Bestattung in 25,7–11 nimmt mit den Listen der Söhne Keturas (25,1–4) und Ismaels (25,12–18) sowie mit deren Verhältnis zu Isaak die völkergeschichtliche Perspektive auf.

Aus der Einsicht, dass die Texte der Abrahamüberlieferung nur als Teile umfänglicher literarischer Kompositionen auf uns gekommen ist, ergibt sich eine *fünfte Folgerung*: Jeder Text hat nicht nur eine einzige Bedeutung, sondern realisiert in den verschiedenen literarischen Kontexten unterschiedliche Sinndimensionen. Es ist deshalb nicht gleichgültig, auf welcher literarischen

38 Das entspricht 17,15–21.

Ebene man einen Text liest, der von Abraham und Sara handelt: ob als Einzeltext, als Teil einer älteren Großzählung oder als Abschnitt der sog. »Vätererzählung«, in der Abraham- und Jakobüberlieferungen schon miteinander verbunden sind.